

BOLETIN INFORMATIVO

# PALENQUE



QUITO: Calle J. Tamayo 985 - Casilla 352 suc. 12 de Octubre telf. 522-318

ESMERALDAS: Cale Sucre (Catedral) - Casilla 65 - telf.710-211 y 710-603

GUAYAQUIL: Santa Elena 3614 y Venezuela - Casilla 11.247 - telf.443085

Año 7 - n° 3

Octubre 1988

---

## LA DISCRIMINACION EN EL ECUADOR

Muy ardua tarea tendrían las autoridades ecuatorianas si trataran de poner en vigencia plena las recientes reformas introducidas al Código Penal, orientadas a eliminar todas las formas de discriminación racial en el país, en concordancia con las disposiciones de la Convención Internacional de Naciones Unidas sobre la materia, aprobadas allá por 1965.

En las mencionadas reformas se establecen penas de seis meses a tres años de prisión, que podrían elevarse a uno y cinco años en caso de funcionarios y empleados públicos, para aquellos que difundieren ideas basadas en la superioridad racial; que incitaran en cualquier forma a la discriminación racial; que realizaren actos de violencia contra cualquier raza; que asistieren, financiaren o ayuda-

ren a cualquier clase de actividades racistas.

Y se dice que sería ardua la misión de los encargados de aplicar la ley, **por cuanto la discriminación racial en el Ecuador está profundamente enraizada, a tal punto que es un fenómeno sociológico que se lo vive • todos los días, en las ciudades y los campos, llegando a aceptárselo como normal.** Por supuesto, esta actitud de menosprecio, concretamente hacia el segmento indígena o indio de la población, nace en la época de la conquista española, va consolidándose en la Colonia, perdura en la República y en la era actual. /.\*

**Lo curioso es que muchos están convencidos de que tal discriminación no existe en la sociedad ecuatoriana, lo que no hace sino confirmar cuan hondo ha calado en ella, al extremo de ignorarla para evitar aceptarla como un molesto mal estructural. No** es raro incluso que algunos ecuatorianos adopten un dejo de superioridad al discurrir sobre las lamentables situaciones de discriminación racial contra los negros en Estados Unidos, Sudáfrica, Rhodesia o contra los hindúes en Uganda y Bangladesh e igual con otros grupos étnicos en otras regiones del mundo, para no recordar la pesadilla nazi de exterminio a los judíos. Aquellos compatriotas creen con sinceridad que en el país no hay discriminación racial de ningún tipo, muchos menos comparable a los citados casos. No opinan así los investigadores sociales, como el antropólogo norteamericano Joseph Casagrande, de la Universidad de Illinois, quien en un estudio recientemente publicado sostiene que **"el racismo en el Ecuador está institucionalizado a un grado tal que chocaría aun a los negros norteamericanos"**. Añade: "El indígena está constante e ineludiblemente forzado a encarar el hecho de llevar su estigma étnico y adaptarse al estado denigrante de su propia persona. En el Ecuador hasta hoy ha habido pocos incidentes raciales en los términos usados en los Estados Unidos. **Aquí los indígenas y los no-indígenas han aprendido bien a desempeñar casi inconscientemente sus respectivos papeles de sumisión y dominio.** Los negros de Estados Unidos podrían encontrar a los indígenas ecuatorianos extremadamente complacientes y sumisos".

**El racismo se ha institucionalizado, porque es basamento de la estructura económica y social de la nación, que no podrá rectificarse con simples aunque bien intencionadas reformas a la ley penal, inspiradas por añadidura desde afuera, por una convención internacional.** No obstante, el gesto del Gobierno es plausible, ya que nucho más censurable, sería la inacción completa frente a un hecho de flagrante injusticia social, cual es el mantener a un vasto sector poblacional en calidad de ciudadanos de segunda clase.

*^Editorial publicado en el diario : "El Comercio", 31 de enero de 1979*

*\* **LO** subrayado es de los transcriptores.*

CELAM: *INCULTUMACIÓ*N INDIGENA Y *AFROAMERICANA*'

OBJETIVOS: refelexionar y proponer criterios y principios generales sobre inculturación Indígena y Afroamericana, con el fin de proporcionar elementos y líneas de acción Pastoral y sugerencias generales para el DEMIS-CELAM.

Se realizó un trabajo en grupos: unos elaboraron la introducción, otros la inculturación del misionero y otros la inculturación del mensaje.

inculturación:

A - Para los obispos y sacerdotes como sensibilización y concientización, y como aporte para la Conferencia General de Santo Domingo 1992. B - Para los agentes de Pastoral Afro que contengan una visión de la realidad, una iluminación a la luz de la palabra de Dios y líneas de acción según el método Ver, Juzgar y Actuar.

El contenido de estos instrumentos sería:

- a. Visión panorámica de la realidad y resumen de los valores aspectos (sociológico, teológico, político, cultural, etc.), y los desafíos persistentes.
  - b. Fundamentación teológica de la Pastoral específica con el grupo Afro; vista - desde la comunidad Afro.
- 
3. Promover el Encuentro de Pastoral Afroamericana con participación de expertos de las Conferencias y agentes Afroamericanos de Pastoral.
  4. Que se den cursos monográficos en el Instituto de Pastoral del CELAM sobre cultura Pastoral Indígena y Afroamericana.
  5. Animar y apoyar la formación de agentes de Pastoral Afroamericana
  6. Propiciar estudios sobre la Biblia y las comunidades Afroamericanas
  7. Recopilación de todos los documentos de Pastoral Afroamericana.

**puntos para los miembros del      tercera entrega**  
**(Segunda entrega ver Palenque n° 2,      , 1988 pp.8-14)**

## **SEGUNDA PARTE:**

INTRODUCCION:

### **REACCION DEL HOMBRE DE FE**

La situación del pueblo negro descrita en la primera parte de este documento, produjo una conmoción profunda en la persona de fe. Ella suscita una indignación ética y un llamado a la caridad, en la esperanza de conseguir un cambio de esa situación. En esta segunda parte buscamos en la Palabra de Dios, en Jesucristo, en el Magisterio de la Iglesia y en el testimonio de los cristianos, orientaciones teológicas que iluminen este proceso de conversión y de transformación social

## **10 La Biblia y las víctimas de la esclavitud, de la pobreza y de la discriminación.**

BIBLIA

El tema, "la Fraternidad y el Negro" cuestiona nuestra fe, el modo como, durante mucho tiempo, judíos y cristianos leyeron las Sagradas Escrituras con relación a la esclavitud, al racismo y a la discriminación, y nos ofrece la oportunidad para una necesaria revisión sobre estos asuntos.

LIBRO DE LA REVELACION  
LIBRO DESCRIPTIVO

La Biblia es el libro de la revelación de Dios y de la historia de su alianza con los hombres. Ella es, en parte, un libro descriptivo y, como tal, nos narra los acontecimientos buenos y malos de la historia del pueblo de Israel y de los pueblos vecinos. Nos informa sobre la idolatría, sin invitarnos a ser ídólatras, describe los abusos e injusticias de los poderosos, sin colocarlos como ejemplo para nosotros, cuenta el asesinato de Abel por su hermano Caín, sin querer que lo imitemos.

### ¡JOBEO NORMATIVO

La Biblia, es también, un libro normativo. En ella encontramos leyes y preceptos, condensados en los diez mandamientos de Moisés (Ex. 20, 1-17) y después por Jesús, en su único mandamiento, resumió todos los otros: Amar a Dios sobre todas las cosas y al prójimo como el mismo Cristo nos ama. (Jn. 13, 34). Muchas veces las leyes y preceptos de la Biblia parten de situaciones de hecho, entre ellas la esclavitud, tratando de memorar sus abusos. En ese sentido encontramos una serie de leyes referentes a los siervos y esclavos, sea para exigir su derecho al descanso sabático (Dt. 5, 12-15) sea para aconsejar a los esclavos (Col. 3,22-24), sea para enseñar a los señores como tratar a los esclavos (Ex. 33,25-33)

### LIBRO PROFETICO

La Biblia, por otro lado, es un libro que no se conforma simplemente con la realidad existente. Ella denuncia esta realidad, sobre todo cuando es fuente de opresión para los pobres, para los huérfanos, extranjeros y oriundos (Is 1,15- 17). Es en este sentido, un libro de denuncia profética.

### LIBRO DE LA UTOPIA DEL REINO

La Biblia, es también, un libro que apunta en una nueva dirección, propone un mundo del modo en que Dios quiere (Is 11, 1-9). La Biblia es, pues el libro de la utopía del Reino de Dios del cielo nuevo y de la tierra nueva (Ap. 21,1-7).

*¿ En qué sentido la Biblia nos puede ayudar para juzgar la realidad histórica y actual del pueblo negro?*

*¿Por qué decimos que la Biblia es un libro profético y normativo?*

## **11. La realidad del pueblo negro a la luz del Antiguo Testamento**

### **a) La Fuerza del Negro**

La descripción de la realidad del pueblo negro, en la historia del Ecuador y América Latina de ayer y hoy, evoca la situación de cautiverio de Israel en Egipto y la señal liberadora de Dios, que condena todo y cualquier tipo de opresión del ser humano.

#### EXODO: LIBERACION DE ISRAEL

Yavé dijo a Moisés: "He visto la humillación de mi pueblo en Egipto, y he escuchado sus gritos, al maltrato de sus mayordomos. Yo conozco sus sufrimiento. He bajado para librar a mi pueblo de la opresión de los egipcios y para llevarlos a un país grande y fértil; a una tierra que mana leche y miel, al lugar que ocupan los cananeos, los heteos, los amorreos, los jebuseos, los jereceos y los jevcos.

El clamor de los hijos de Israel ha llegado hasta mi y he visto la opresión a que los egipcios los someten. Ve pues, Yo te envié al Faraón para que saques de Egipto a mi pueblo, los hijos de Israel" (Ex. 3,7-10).

#### ELEMENTOS TEOLOGICOS DEL EXODO 3,7-10

Este texto del Exodo tiene elementos teológicos fundamentales. Primeramente, la descripción de la realidad cruel de opresión y de angustia en que vive el pueblo de Israel. - Eso está hecho en forma de denuncia: lo que está sucediendo no está de acuerdo a la voluntad de Dios.

En segundo lugar está la reacción del propio Dios, que decide intervenir en este proceso y cambiar el rumbo de la historia. En tercer lugar hay la promesa de la "tierra donde mana leche y miel", la propuesta del horizonte utópico de la liberación y de felicidad.

El cuarto y quinto elemento se refieren a la colaboración del hombre en la lucha liberadora de Dios y negociación política con la autoridad constituida»en este caso, el Faraón. El sexto caso es la llamada orientación normativa que está dentro de todo el texto, o sea, la condenación de Dios a toda y cualquier opresión y, consecuentemente, su opción por los oprimidos.

## EXODO Y LA SITUACIÓN DE LA POBLACION NEGRA

Una lectura de la situación vivida por la comunidad negra, iluminada por la fe, y a la luz de los acontecimientos narrados en el Exodo, nos hace descubrir en su lucha por la liberación, los mismos elementos presentes en el esquema programático del Exodo 3,7-10. Dios quiere realizar su intervención a través de todos aquellos que El está llamando para asumir la causa del pueblo negro, en solidaridad con grupos que luchan por su identidad étnica y por sus derechos en la sociedad.

La negociación política con la autoridad constituida deberá ser llevada a cabo a través de reivindicaciones y acciones de índole transformadora, a partir de sugerencias como las presentadas en la tercera parte de este documento. Nos queda aceptar, a ejemplo a Moisés, el diálogo de conversión con el Señor de la Historia. Desde el interior de nuestra conciencia, El nos llamara para integrarnos a su proyecto histórico de salvación.

El texto del Exodo 3,7-10 muestra, también a Israel que se transforma, de orda de esclavos, en un pueblo con una identidad tan marcada que perdura hasta hoy. A la luz del Exodo, aprendemos que la liberación debe traer no sólo la capacidad de rechazar la dominación extema, que impone su voluntad a quién no tiene poder, encarcelándole en la esclavitud, y determinando su destino. Liberarse y buscar tenazmente la "tierra prometida" incluye, para la comunidad negra, realizar su propia identidad frente a los otros, abriéndose hacia una convivencia fraterna que ayude a establecer un mundo solidario y justo.

## LÁ CUESTION DE LA NEGRITUD

Uno de los puntos importantes en este proceso es por tanto, para la comunidad negra y para los demás, la aceptación positiva y plena de la negritud, de "ser negro". Es en esa identidad que el negro se sitúa delante de si mismo y de los otros. Su humanidad pasa por su negritud. No asumirla es renegar de si mismo. Alguien dijo, la identidad personal es necesario sumarle a la identidad del pueblo, con sus características propias.

Lo que de hecho identifica el pueblo negro se sitúa sin duda en el color de la piel. La negritud encarna toda una historia pasada de esclavitud, vivida individual y colectivamente. Encama, también, toda una cultura de raíces fijadas en la lejana Madre-Africa, pero recreada en el crisol de la esclavitud en la lucha por la liberación y en la tenoz búsqueda de la tierra prometida. Esta negritud es una realidad concreta, pero es también símbolo y mística, pues representa la esperanza de un futuro feliz para los negro y su comunidad.

*¿Qué elementos hay en común entre la esclavitud del pueblo hebreo en Egipto y la de los negros africanos en América?*

*¿Qué significado tiene para nosotros la negritud y cómo podríamos presentarla Ud. a nuestros compañeros negros?*

## **b) Dios, Padre y Defensor de los Pobres ' - ' -**

### **' ■ DIOS NO DISCRIMINA ■**

Otro aspecto esencial que deriva como norma de la experiencia bíblica del Exodo y que repercute en toda la Biblia es el hecho de que Dios toma partida por los esclavos. El , es absoluto, santo, misterioso, último fundamento de todo, es apoyo del huérfano y de la viuda abandonados por la sociedad; protector del pobre explotado por los poderosos, fuerza de los débiles contra los prepotentes.

"Pues Y ave, vuestro Dios es Dios de dioses y el Señor de señores, el Dios grande, valiente, terrible, que no hace excepción de personas y no acepta sobornos, el que hace justicia al huérfano y a la viuda el ama al extranjero, dándole pan y ropa. Por tanto amarais al «\*xtra.ijmx porque fuisteis extranjeros en la tierra de Egipto" (*Di* 10, 17-18). Yave declara, también, que el culto que le agrada es la misericordia, la justicia y la rectitud de corazón (cf. 58,1-15).

### **DIOS PADRE Y U<sup>1</sup> V • f TSOR DEL POBRE**

Sin esto, las fiestas religiosas, las oraciones y sacrificios se transforman en blasfemias (cf. Is. 59,1-15; I, llss; Am. 5,21-27; Os. 6, 6; Mq. 6,8). Es impresionante como se manifiesta en la Biblia, el celo de Dios para con los pobres en sus necesidades básicas indispensables.

La violencia contra la dignidad del pobre es violencia contra El, porque es violencia a su imagen, que es el hombre. El Señor, padre, protector, defensor y vengador del pobre exige la justicia. (Dt. 23,26; 25,10; Is. 61, 1-2; Is. 58, 1- 12; MI. 3,5), pues el derecho del pobre es el derecho de Dios.

Como el pobre no tiene a nadie queien defienda sus derechos, Dios asume su causa (Dt.10; Jn. 22,16). La imagen de Dios continua siendo ofendida, especialmente en el pueblo negro, cuya mayoría se encuentra en situación de miseria y discriminación. Por eso, el es objeto del amor preferencial de Dios y llamado a buscar solidariamente con los demás empobrecidos la liberación. Ese mismo llamado lo hace a todos aquellos que quieran concretizar, en la historia, el amor preferencial de Dios por los pobres.

*¿Por qué podemos decir que Dios no discrimina y es padre del pobre ?*



### c) De la Discriminación Nacionalista al Ideal Escatológico

#### LA DISCRIMINACIÓN DEL EXTRANJERO

El pueblo de Israel consiguió establecerse en la Tierra Prometida eliminando poblaciones enteras cuyo único crimen era no ser descendientes de Abraham, Isaac y Jacob. El extranjero (no israelita) era visto como ser humano de segunda categoría. Por eso, Yavé le dedicaba especial protección, junto con los desplazados sociales, el huérfano y la viuda.

#### EL PROYECTO UNIVERSAL DE DIOS

Cuando el pueblo fue exiliado, la forma de guardar su identidad fue permanecer aislado, conservando celosamente sus costumbres. Al regreso del exilio trajo consigo una discriminación violenta contra los no judíos, como lo explica el libro de Esdras en los capítulos 9-10. Mientras tanto, posiblemente ya en esa misma época, el profeta autor de los capítulos 56 al 66 del actual libro de Isaías (42), pide en nombre de Yavé, una actitud abierta para los extranjeros, admitiéndolos en el culto del templo (Is. 56,3-7). ' " •

Mirando hacia el futuro, el mismo profeta habla del plan universal de Yavé: reunir en el monte santo "todos los pueblos y lenguas" (Is. 66,17), para que vean su gloria. La promesa va hasta el punto de prometer que Dios constituirá para sí, de entre los paganos, sacerdotes y levitas (v.21). Dios comienza de esta forma, a romper la dureza del corazón de su pueblo, que confundía el amor de elección, con el que Dios lo escogiera gratuitamente, con amor de exclusión, fundamentando en eso la discriminación de los extranjeros o de las personas de otras etnias con la promesa escatológica de peregrinación a los pueblo a Sión y de la conversión de ellos a Yavé.

Dios está abriendo perspectivas para la revelación de Nuevo Testamento, con su universalismo étnico (cf. Is. 45,14 ss). El pueblo negro, que ya era conocido en el Antiguo Testamento por la proximidad con el África y el intercambio de Israel con Etiopía, es, inclusive, mencionado explícitamente como uno de los pueblos que adoraban a Yavé: "Del otro lado de los ríos de Etiopía (del África Negra), mis adoradores me traerán mi ofrenda" (Sf. 3,10/cf. Is 18,7). Y entre los profetas, por lo tanto, negro, Sofonías.

*¿Por qué, en base a la Biblia, podemos afirmar que los Africanos, desde Antiguo Testamento, eran considerados pueblo de Dios?*

*¿Cómo Dios en su plan de salvación se ha opuesto a la discriminación?*

## **12o La realidad del pueblo- a la luz del Nuevo Testamento**

La descripción de la realidad del pueblo negro en la historia del Ecuador evoca la propia persona del Señor Jesús, víctima de la discriminación de sus coterráneos. Recuerda sus palabras y acciones de solidaridad con todos los discriminados. Evoca también, la actitud de la Iglesia neotestamentaria para con los que son discriminados. Por último, tienen en vista la utopía del Reino definitivo y ya iniciado en la historia.

### **a) Jesús víctima de la discriminación**

#### JESUS FUE DISCRIMINADO

Jesús aparece, para sus contemporáneos como un simple hombre del pueblo, carpintero (Me. 6,3), provinciano galileo, hablando el dialecto de esa región, sospechoso a causa de la fuerte presencia pagana (cf. Mt. 26,73; Mt. 4,15; Jn. 7,41-52). Alguien dijo, es oriundo de la despreciable Nazareth (cf. Jn 1,46; "¿De Nazareth puede salir algo bueno?"). Los propios nazarenos no lo reconocen por ser de allá mismo, "hijo de José" (Le. 4,22), de María con toda la familia que vive allá (cf. Me. 4,22).

Los nazarenos tenían ya introyectada su propia inferioridad, como es común entre los marginados y discriminados. Después de esto, es natural que sus enemigos lo desprecien, también por su origen modesto. Por esto, quieren saber de donde viene su autoridad (cf. Me. 11,27 ss). Jesús muere, en solidaridad con los crucificados por la injusticia, discriminación, la persecución religiosa. Maldecido por los hombres y, aparentemente, por Dios (cf. Dt. 21,23; Ge. 3,13). Mateo y Lucas, reflexionando toda la vida de Jesús, su destino muerte y resurrección, encontrarán en la historia de la infancia un resumen de todo eso: Jesús nace pobre es perseguido y tiene que huir (cf. Mt. 2,13 ss).

*¿Por qué motivo Jesús fue discriminado?*

### **b) Jesús solidario con las víctimas de la discriminación.**

#### JESUS Y LOS DISCRIMINADOS

Es una característica de Jesús, su amor preferencial por los pobres y marginados. Recibe a los pecadores (43) y con ellos come (cf. Le. 15,2). Camina con los pobres, con las mujeres despreciadas, los publicanos, los

leprosos y los niños, todos considerados criaturas de segunda clase. Su solidaridad con las víctimas de la discriminación es bien concreta y sublimiza la propia discriminación sufrida por el mismo.

#### JESUS ROMPE CON LA DISCRIMINACION CONTRA EL EXTRANJERO

En consecuencia con su amor preferencial por los empobrecidos y marginados, Jesús rompe con la mentalidad de discriminación de su tiempo. Inicia su discurso programático, proclamando en la Sinagoga de Nazareth (cf. Le. 4,12-25), en consecuencia con la lectura del pasaje de Isaías. El recuerda a la asamblea estupefacta que en los tiempos del profeta Elias, a pesar de que existían muchas viudas en Israel, en situación de penuria y de hambre, el profeta fue enviado a una viuda extranjera, en Sarepta, en la región de Sidonia. Recuerda también que habían muchos enfermos en Israel, pero el profeta Eliseo curó apenas a un extranjero, Naamán, o sirio (Le. 4,25-27). Enfurecida frente a estas afirmaciones, la asamblea lo expulsó de la Sinagoga y querían matarlo.

Encontramos a Jesús, en otra ocasión, durante una polémica sobre algo profundamente sagrado para los judíos, el mandamiento mayor en su parábola, el samaritano, impuro y despreciado, considerado traidor de la fe de Israel, es el que practica la solidaridad con el hombre asaltado y herido, a la orilla del camino. Jesús lo presenta como el ejemplo de ser seguido, pues tuvo misericordia y fue el más cercano al hombre que cayó en las manos de los asaltantes: "Vayan y hagan ustedes lo mismo" (Le. 10,29-37)

#### CONTRA LOS PAGANOS, CONTRA LA MUJER

En otro momento, encontramos a Jesús traspasando los límites de la discriminación, por el hecho de ser alguno pagano, como es el caso de la curación del siervo del centurión romano (cf. Mt. 8,5-13). Jesús elogia la fe de este centurión comparándola con la de los judíos, que quedan muy descalificados: "En verdad les digo que no he encontrado en Israel a nadie que tuviera tal fe" (Mt. 8,10). Más allá de Jesús en derribar las barreras de la discriminación va mucho más allá cuando se acerca a la samaritana, quien es el estereotipo de persona que más datos en su contra tiene: es mujer, extranjera, hereje y pecadora. Jesús todavía da un paso más allá, traspasa las fronteras étnicas atendiendo a una mujer sirio-fenicia que le viene a suplicar la curación de su hijita, como un perrito a la espera de las migajas, (cf. Mt. 15,21-28).

En la carta magna del cristiano, el Sermón de la Montaña (Mt. 5-7), se destacan las Bienaventuranzas (Mt. 5,6-7; Mt. 5,1-11). En este discurso aparece

en cristalina evidencia la preferencia de Jesús por los pobres, los que lloran, los hambrientos de justicia, los oprimidos y los perseguidos.

*Dios padre de todos*

En relación al amor, Mateo trae el comentario de Jesús sobre la frase: "Amáras a tu prójimo y odiarás a tu enemigo". Según el Maestro, el Padre no discrimina a nadie, pues "hace nacer el sol sobre malos y buenos y caer la lluvia sobre justos e injustos". Por eso, Jesús replica la frase, diciendo: "Por eso, Yo les digo: Amen a sus enemigos y oren por los que los persiguen" y concluye: "De ese modo se volverán hijos de su Padre que está en los cielos" (cf. Mt. 5,43- 48). Si, portanto, no debemos hacer discriminación entre amigos y enemigos, entre buenos y malos, entre justos e injustos, mucho menos todavía entre personas de otras razas, de otras costumbres...Juan sintetiza la esencia del mensaje liberador de Jesús en un Mandamiento Nuevo, que es la señal de los cristianos (Jn. 13,34-35), es la condición para demostrar la autenticidad de nuestro amor para con Dios (1 Jn. 4,20).

*¿Cómo ha luchado Jesús contra la discriminación del extranjero, del pagano y de la mujer ?*

*¿Cuál es el motivo fundamental de fe que nos libera de todo prejuicio racial y de toda discriminación?*

## **PÁSTORÁL INDIGENA, MONTUBIA ¥ AFROAMERICÁNÁ**

ASAMBLEA PLENARIA DE LA CONFERENCIA EPISCOPAL  
ECUATORIANA: Quito 23-27 de Noviembre de 1987

Pedidos: DEPARTAMENTO DE PASTORAL AFROECUATORIANA  
Av. América 1866 y La Gasea - Casilla 1081 telf. 524-568 \$ 100 (US-D 0.30)

### **c) Testimonio y mensaje de la Iglesia en la época Apostólica**

#### *LA FUERZA UNIFICADORA DEL ESPÍRITU*

El ideal de liberación integral del hombre y de una sociedad sin pobreza ni discriminación, fundada en la fe del Señor Jesús y en el Mandamiento Nuevo, marcó radicalmente la Iglesia primitiva. Pentecostés (Hch. 2,1-12) es una descripción de como debe ser el nuevo mundo, gobernado por la fuerza del Espíritu de Jesús resucitado. Todos se entienden, hablan diversas lenguas. Es una señal de unidad en la diversidad que debe caracterizar a la Iglesia de Cristo. Unidad en la diversidad de la negación de toda discriminación, pues cada uno tiene el derecho de ser el mismo en la pluralidad de los pueblos, razas y naciones. Pentecostés se contraponen a la Torre de Babel, donde ocurrió la división, la incomprensión entre las personas.

#### *LA COMUNIDAD CRISTIANA PRIMITIVA*

Lucas nos presenta a los primeros convertidos, a través de la vida de las comunidades primitivas en su esfuerzo por vivir el Evangelio: la fidelidad a la doctrina de los Apóstoles; las frecuentes reuniones; la Eucaristía y la oración comunitaria; la fraternidad; la alegría y simplicidad; el testimonio intrépido de la resurrección de Jesús, el compartir los bienes para que no haya nadie entre ellos pasando necesidades (Hch. 2,42-47; 4,32-37). Cuando la comunidad de Jerusalén comenzó a pasar dificultades económicas los cristianos de Antioquía enviaron ayuda, y Pablo hizo colectas en las Iglesias de Grecia y de Asia para los hermanos pobres de Jerusalén (cf. Hch. 11,27-30; 2 Cor. 8-9; Rm. 18-26).

Pablo en 1 Cor. 1,26-31, enfatiza el misterioso designio de Dios, que escoge a los pobres, usando lo débil para confundir a lo fuerte. En la misma carta condena a los Corintios porque profanan el Cuerpo de Cristo en la Eucaristía y en la Comunidad Eclesial como prácticas egoístas, que marginan a los pobres (1 Cor. 11,17-22).

Santiago es directo y contundente al presentar la prioridad que se debe dar al pobre en el seno de la Iglesia. Llega a decir que la verdadera religión, pura e inmaculada, consiste en visitar y amparar a los pobres y en mantenerse lejos de la contaminación del mundo (cf. Stg. 1,27). Condena la hipocresía de los ricos en la asamblea cristiana (Stg. 2,14-17) y que hace discriminación en la Iglesia (Stg. 2,1-6).

El problema de la discriminación no aparece en los comienzos. Los Hechos de los Apóstoles narran las diversas conversaciones de judíos y de genti-

Les que son tranquilamente aceptados al bautizo y en las comunidades. Felipe por ejemplo va al encuentro de un negro alto funcionario de la reina de Etiopía.

Le acompaña en el carruaje dándole orientaciones sobre la fe cristiana. Al pasar de lante del agua el etíope pregunta; "Es agua. ¿Qué impide que Yo sea bautizado?" y Felipe lo bautiza (cf. Hch. 8,26-40). Pero la discriminación no tarde en aparecer. Esta surge cuando una corriente de cristinos empieza a exigir que los paganos, antes del bautizo, acepten primeramente la ley de Moisés (Hch. 15,1-35).

#### IGLESIA PMMTIWÁ Y DISCRSMINAQON

En este conflicto entre judíos y gentiles, se destaca el hecho de la conversión de Cornelio (Hch. 10 y 11). La intervención divina sucede en tres momentos, como demostrando la insistencia de Dios para la apertura de los cristianos a los paganos. Dios envía un Ángel a Cornelio; Pedro tiene la visión del mantel, como orientación de lo que es puro e impuro. En esta visión reside la orden de ir con los emisarios de Coornelio. El Espíritu se anticipa al bautizo del centurión. La conclusión es obvia: Dios no hace distinción de personas, no discrimina (Hch. 10,17-18). Pero fue duro para los cristianos aceptar ese principio. El Espíritu Santo tuvo que forzar las puertas de la Iglesia para que los no judíos sean admitidos al bautizo.

#### CMSTUANOS JUDAIZANTES

La lucha contra el pecado de la discriminación, en la Iglesia primitiva, exigió mucho esfuerzo y, así mismo no fue totalmente superado. El mismo decreto del llamado "Concilio de Jerusalén". Trae una imposición cultural sobre los paganos (Hch. 15,29). Esta asamblea reconoce la legitimidad de la conversión del pagano directamente al cristianismo. Pero el conflicto entre los Apóstoles continuó y Pablo se vio obligado a recriminar a Pedro respecto a la discriminación (Ge. 2,21-22). Diversas cartas de Pedro tratan de asuntos, sobre todo a los Romanos y Gálatas.

*En la Iglesia primitiva había distintos grupos étnicos con diferentes lenguas y costumbres ¿podrías nombrar algunos de estos y decir como se aceptaban entre ellos?*

*¿En qué sentido el Espíritu une a la Comunidad Cristiana?*



## NOTICIAS EN BREVE

CUARTO ENCUENTRO DE PASTORAL AFROAMERICANA: se realizará en Limón Costa Rica del 20 al 25 de febrero de 1989. Objetivo general: promover la nueva evangelización de la Comunidad afroamericana con acento en la familia, para asumir, purificar y promover y perfeccionar en Cristo sus valores culturales, y rescatar así la herencia recibida de los antepasados.

REUNION INTERNACIONAL EN HARARE(ZIMBAWE) del 21 . al 25 de noviembre de 1988, promovida por el programa de Combate al racismo del Consejo Mundial de las Iglesias,temas a discutirse:

- la dramática situación de los Países limítrofes con Africa del Sur particularmente Angola, Mozambique, la situación de Namibia.
- qué se puede hacer desde América Latina para ayudar a estos países hermanos? por ejemplo cómo se podría dinamizar una campaña nacional contra el apartheid? (El compañero brasileño Olimpo Santana que nos proporcionó la noticia ,aceptaría con gusto sugerencias: Rua Antonio Francisco Teixeira, 37 - Higienópolis 13400 - Piracicaba-SP (Brasil).

PRIMER CONGRESO DE HISTORIA DEL NEGRO EN EL ECUADOR Y EN EL SUR DE COLOMBIA se realizará en Esmeraldas del 14 al 16 de Octubre de 1988. Ya estará en circulación para la fecha,la obra que reúne las ponencias de los conferencistas, y que constituye un aporte interesante para descubrir y valorar lapreencia negra en América.

TERCERA ASAMBLEA GENERAL DEL MOVIMIENTO AFRO- ECUATORIANO CONCIENCIA a realizarse en Guayaquil del 3 al 6 de noviembre de 1988 con la participación de los delegados elegidos por los diversos grupos MAEC de Quito, Esmeraldas, Guayaquil, etc. como se ha solicitado por la directiva nacional, se pide confirmar a la comisión encargada, a través de los respectivos presidentes, la participación.

MAEC-Quito: se está reorganizando el trabajo en los barrios, contando con el apoyo de los estudiantes, al comienzo del nuevo año. Se fortalecerá la presencia en Santa Anita, Comité del Pueblo, El Condado, Las Casas Alatas, La Ferroviaria, Quito Sur. Se está viendo la posibilidad de abrir nuevos grupos. MAEC-Esmeraldas: el grupo está comprometido con la preparación inmediata al Primer Congreso de Historia del Negro y en acondicionar la sede del CCA-E. MAEC-Guayaquil: el número de participantes se ha ido estabilizando, las reuniones se vuelven cada vez más participadas y dinámicas. Mucha actividad para preparar la Tercera Asamblea General del MAEC.

# **MISTORIA DEL NEGRO *EN***

## **EL ECUADOR Y EN SUR COLOMBIA**

Conferencias del Congreso realizado en la Casa de la Cultura Núcle Esmeraldas del 14 al  
16 de octubre de 1988 - 260 págs,

Ediciones: CENTRO **CULTURAL** AFROECUATORIANO  
Quito, 1988

Valor \$1250:)US (US-D 2,50)

Pedidos: Centro Cultural Afroecuatoriano

Quito (calle José Luis Tamayo 985 y Lizardo García) Casilla 352

suc. 12 de Octubre, telef. 522-318

**Guayaquil:** (calle Santa Elena 3614 y Venezuela) Casilla. 11247. telef.  
443-085

**Esmeraldas:** (calle Sucre - Catedral) Casilla 65, telef. 710-211 .

N

<b>INDICE</b>	<b>pág.</b>
<b>Discriminación racial en el Ecuador</b>	<b>1</b>
<b>Inculturación Indígena y Afroamericana</b>	<b>3</b>
<b>Apuntes para los miembros del MAEC</b>	<b>4</b>
<b>tercera entrega</b>	<b>4</b>
<b>Noticias en breve</b>	<b>15</b>